

القرآن



ضیاء القرآن پبلی کیشنز  
اردو بازار لاہور



انوارِ صفا	نام کتاب
۷۷۶	صفحات
۲۰ x ۳۰	سائز
آفسٹ	طباعت
کارواں پریس، لاہور	مطبع
۱۵ ذیقعد ۱۳۹۷ھ	بار اول
اگست ۱۹۸۶ء بمطابق ذوالحجہ ۱۴۰۶ھ	بار دوم
۳۰۰ روپے	قیمت
منشیہ القرآن پبلی کیشنز گنج بخش روڈ	ناشر
لاہور ع ۲ فون نمبر: ۷۲۱۹۵۳	
۷۲۵۰۸۵	





کہ بے علم غیب عطائی ایمان متحقق نہیں ہوگا مگر معترض بہادر عطائی تو تمہاری چڑھے تو تباہ و تمہارا ایمان کہاں رہا نہایت۔  
 آپ کا کہنا کہ اس عبارت میں جس قسم کے علم غیب کو انبیاء و اولیاء کے بیٹے مانا گیا ہے اسے ہر مومن کے بیٹے عام کہا گیا ہے۔  
 جو کہ ایک امر واقع ہے اس کا کون انکار کرتا ہے اِلَّا الحمد للہ حق وہ ہے جو سر پر چڑھے کہ لوے اب تو آپ نے بھی علم عطائی  
 کو تسلیم کر لیا اور انبیاء و اولیاء کے بیٹے اس کے عموم کو مان لیا۔ اب ذرا یہ بتائیے کہ وہ جواب آپ نے کہا تھا کہ ”اس ذاتی و  
 عطائی کے طلسم نے کیا ہی دروازے کھولے ہیں“ اس کے پیش نظر جناب کا کیا فتویٰ ہے آپ بقول خود اپنے طلسم کو تسلیم  
 کر کے مشرک ہوئے کہ نہیں رہا یہ کہنا کہ اس کا کون انکار کرتا ہے اس کا جواب آپ ہی کے مقولہ سے ظاہر کہ اس کا انکار  
 وہ کرتا ہے جو ذاتی و عطائی کے فرق کو نہیں مانتا عطائی کو بھی شرک کہتا ہے اور وہ آپ حضرات ہیں اور آپ کا امام الطائف  
 ہے جو جگہ جگہ اپنی تقویۃ الایمان میں عطائی پر بھی حکم شرک جڑتا ہے مگر بات یہ ہے کہ دروغ گو را حافظہ ناشد پھر یہ کہ ابھی  
 ابھی ہر مومن کے بیٹے علم غیب ماننے پر آپ صدر الافاضل علیہ الرحمۃ پر اعتراض کر چکے ہیں اور اسی کو آگے چل کر امر واقع بنا  
 چکے ہیں چہ خوش۔ جس بات کا اقرار نہ کیجئے اسی پر اعتراض جڑتے کیا اب بھی نہ سوچا کہ اس کا انکار کون کرتا ہے۔ لا حول  
 ولا قوۃ الا باللہ العلیٰ العظیم۔ آگے معترض صاحب لکھتے ہیں: ”اگر ایسا ہی علم غیب عالم الغیب کہہ کر ثابت کیا جاتا  
 ہے پھر تو نزاع محض لفظی درسی رہ جاتا ہے اقول۔ بالکل سفید چھوٹ اور مزاح فریب ہے اولاً تم تو ذاتی و عطائی کے فرق  
 ہی کے منکر ہو اور اسے شرک کہتے ہو پھر تمہارا علم عطائی تسلیم کرنا کیا معنی۔ ثانیاً تمہیں علم ماکان و مایکون پر جو معلومات  
 الہیہ غیر متناہیہ بالفعل کا قطعاً بعض ہے علم کلی کا دھوکہ ہے ابھی ابھی کہہ چکے کہ عالم الغیب کلی کا در اس سے پہلے بھی کہہ چکے  
 ہو اور یہی سارا طایفہ مانتا ہے اور اسی پر خدا سے مساوات کا الزام دیتا ہے ثالثاً علم ثابت بھی کرتے ہو تو ایسا جس میں حضور  
 علیہ السلام کی کوئی تخصیص نہیں ایسا علم تو ہر صبی و مجنون بلکہ جمیع حیوانات و بہائم کو حاصل ہے جیسا کہ حفظ الایمان میں اشرف  
 علی نے کہا اور جو شیطان و ملک الموت کے علم سے کم ہو جیسا کہ براہین فاطمہ میں لکھ مارا ولا حول ولا قوۃ الا باللہ العلیٰ  
 العظیم۔ بایں ہمہ کیونکہ آنکھوں میں دھول چھو نہکتے ہو اور کہتے ہو کہ پھر تو نزاع محض الخ إنا لله وھدیٰ کید  
 الخائنین اللہ خائنین کے مکر کو راہ نہیں دیتا بھجہ اللہ نبی کے ترجمہ رضویہ اور مسئلہ علم غیب میں معترض کی تمام وہابیات کا  
 جواب شافی تمام ہوا۔ واللہ الحمد وھلے اللہ تعالیٰ علیہ وسلم وعلیٰ آلہ وصحبہ وبارک وکرم۔

## آیت و وحیدک ضالافہدی کے ترجمہ پر اعتراض

معترض بہادر اب پھر لطیفہ چھوڑتے ہیں۔ ملاحظہ ہو۔ کہتے ہیں ”مولوی احمد رضا خان بریلوی سورہ الضحیٰ کی آیت وَجَدَ لَكَ ضَالًا فَهْدًیٰ کا ترجمہ کرتے ہیں: ”اور تمہیں اپنی محبت میں خود رفتہ پایا تو اپنی طرف راہ دی“ اور سورہ شعراء کو  
 کی آیت ۲۰ اور ۱۹ کا ترجمہ کرتے ہیں ”موسیٰ نے فرمایا میں نے وہ کام کیا جب کہ مجھے راہ کی خبر نہ تھی“ ضلالت کے دونوں معنی صحیح  
 ہیں محبت کی وارتگی اور راہ تھے بے خبری ہمیں میاں دکھانا یہ ہے کہ حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے بیٹے ضالہ کا ترجمہ محبت  
 کی وارتگی کر کے اور حضرت موسیٰ علیہ السلام کے بیٹے ضالیٰ کا ترجمہ راہ سے بے خبری کر کے دو غمی کیوں اختیار کی  
 ہے ملاحظہ ہو مفسر قرآن حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سورہ شعراء کی اسی آیت کی تفسیر لیں فرماتے ہیں آیت مع تفسیر  
 نقل ہوئی ہے۔ (فحلثما اذا وانا من الضالین) من الضالین معتمد علی۔ یعنی میں نے وہ کام کیا۔ جب کہ



مجھے تیرے احسان کی خبر نہ تھی اور یہی ابن عباس رضی اللہ عنہما کی آیت مذکورہ کی تفسیر میں فرماتے ہیں۔ (ووجدك يا محمد ضالاً بين قوم ضلال (فہدیٰ) فلهذا بالنبوة الخ كذا في تنوير المقياس من تفسير ابن عباس یعنی اے محمد صلی اللہ علیہ وسلم آپ کو گمراہوں میں پایا تو نبوت سے ہدایت دی۔ معترض بہادر رد مجبور یہاں ہیں قوم ضلال فرمایا اور راہ یوں نہ فرمایا سنئے علامہ قاضی عیاض شفا میں آیت کریمہ دَوَّ جَدَّكَ ضَالًّا میں مفسرین کرام سے متعدد وجوہ نقل فرماتے ہیں۔ ترجمہ! یعنی کہا گیا (ضالاً) کی تفسیر میں آپ کو نبوت سے بے خبر پایا تو نبوت کی طرف راہ دی یہ طبری کا قول ہے اور کہا گیا کہ اللہ نے آپ کو گمراہوں میں پایا تو ان کی گمراہی سے محفوظ رکھا اور امت کے ایمان اور ان کے رشد و ہدایت کی راہ دکھائی۔ یہ سدی سے اور بہت ساروں سے منقول ہوا اور کہا گیا کہ آپ اپنی شریعت سے بے خبر تھے تو اللہ نے آپ کو آپکی شریعت بتائی اور ضلال یہاں بمعنی حیرت ہے اسی لیے حضور صلی اللہ علیہ وسلم خلوت گزین ہوا کرتے۔ اس طریقے کی طلب میں جس پر وہ اپنے رب کی عبادت کریں یہاں تک کہ اللہ نے آپ کو اسلام کی طرف ہدایت دی۔ یہ قشیری کے قول کا مفہوم ہے اور کہا گیا کہ آپ حق کو اجالا جانتے تھے تو اللہ نے آپ کو اس کی تفصیل بتائی۔ یہ قول علی بن عیسیٰ کا ہے اور کہا گیا کہ اللہ نے آپ کے امر نبوت کو آشکارا کیا قطعی دلیلوں سے۔ اور کہا گیا کہ آپ کو مکہ میں اقامت اور مدینہ کو ہجرت کے بارے میں متردد پایا تو آپ کو مدینہ کو ہجرت کا حکم فرمایا اور کہا گیا کہ اللہ نے آپ کو ہادی پایا تو آپ کے ذریعہ گمراہوں کو ہدایت دی اور حضرت جعفر صادق نے فرمایا کہ مطلب یہ ہے کہ میں نے اے محبوب! انہیں اپنی محبت ازلی سے بے خبر پایا تو تمہارے اوپر اپنی معرفت کی منت رکھی تاکہ تم میری محبت کو جانو اور ابن عطاء نے فرمایا کہ میں (اللہ) نے تجھے اپنی معرفت کا محب و طلب گار پایا تو اپنی طرف راہ دی یہ وہ توجہ ہے جو امام احمد رضا علیہ الرحمہ نے ترجمہ میں اختیار فرمائی (اور ضال محب کو کہتے ہیں جیسا کہ اللہ کے قول إِنَّكَ لَمِنَ الضَّالِّينَ القَدِيمِ میں یعنی آپ یوسف کی پرانی محبت میں مبتلا ہیں اور اس بات میں برہان یوسف نے دین کی گمراہی مردانہ لی اس لیے کہ اگر یہ بات اللہ کے نبی کے لیے کہتے کافر ہو جاتے اور ایسا ہی ہے ان کے (ابن عطا کے) نزدیک اللہ کے قول ان لَنَرَاهَا فِي ضَلَالٍ جَبِيٍّ میں یعنی ہم زلیخا کو یوسف کی کھلی محبت میں گرفتار دیکھتے ہیں اور جنید رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ آپ کو اس قرآن کے بیان میں متحیر پایا جو آپ پر اترا تو آپ سے بیان فرمایا اور کہا گیا کہ آپ کو اللہ نے کنز مخفی پایا کہ آپ کی نبوت کو کوئی نہ جانتا تھا یہاں تک کہ اللہ نے آپ کو ظاہر فرمایا تو نیک بختوں کو آپکی معرفت بخشی اور اسی طرح اللہ تعالیٰ کا قول حضرت موسیٰ علیہ السلام کے بارے میں مشکل ہے اور مطلب یہ ہے کہ میں نے وہ کام بغیر قصد کے کیا (یعنی قبطی کو گھونسنہ مار کر قتل کرنے کا قصد نہ تھا) یہ قول ہے ابن عرفہ کا اور انہری نے فرمایا کہ معنی یہ ہے کہ میں بے خبروں میں سے تھا۔ معترض بہادر یہ دیکھئے ضیالہ میں امام علامہ قاضی عیاض علیہ الرحمہ نے دس توجیہات نقل فرمائیں مجملہ ان کے وہ توجیہ بھی ہے جو امام احمد رضا نے اختیار فرمائی اور سورہ شعراء کی آیت کریمہ فَعَلَتْهَا إِذَا هِيَ مِنَ الْغَالِيَةِ میں صرف دو توجیہیں نقل فرمائیں جس سے ظاہر کہ وہ رائے جو آپ نے دی ہے کہ یہی توجیہ سورہ شعراء میں کیوں نہ کی اور دروغی کیوں اختیار کی وہ رائے کسی کی نہیں ورنہ امام قاضی عیاض جیسے کثیر الاطلاع ضرور اسے نقل فرماتے مزید اطمینان کے لیے مدارک۔ جلالین۔ صادی کی شہادت دیتا ہوں۔ مدارک میں فرمایا (فَعَلَتْهَا إِذَا هِيَ مِنَ الْغَالِيَةِ) (وَأَنَا مِنَ الضَّالِّينَ) (أَيُّ الْجَاهِلِينَ) بَأَنَّهَُا قَبْلَ الْقَتْلِ وَالضَّالُّ عَنِ الشَّيْءِ هُوَ الَّذِي هُوَ عَنِ مَعْرِفَتِهِ أَوِ النَّاسِيبِ مِنْ قَوْلِهِ أَنْ تَضِلَّ أَحَدُهُمَا فَتَذْكُرَ أَحَدُهُمَا



الانجنی قد دفع وصف الکفر عن نفسه، ووضع الضالین موضع الکاضین جلالین میں فرمایا (فعلتها اذ) (ای جینڈ) (وَأَنَامَنَ الضَّالِّينَ) عَمَّا تَنَاقَى اللَّهُ بعد ما صن العلم والرسالة - صاوی میں فرمایا آی فلیس علی فیما فعلتها فی تلك الحالت لوم لا تتفاء التكليف جینڈ أو المعنى من المخطئين لا من المتعمدين - یہ دیکھ مارک پھر جلالین و صاوی میں اس آیت میں انہی دروجہ کا پتا چلتا ہے جو ثقائیں ابن عرفہ اور انہری سے نقل ہوئی۔ البتہ ابن عباس رضی اللہ عنہ سے ایک وجہ اور مستفاد ہوئی اسی لیے مدارج النبوة تفسیر عزیزی میں منجملہ دیگر توجیہات کے وہی ابن عطاء و الی توجیہ جسے امام احمد رضا علیہ الرحمۃ نے اختیار فرمایا ہے۔ جب ذکر فرمائی تو اس کی نظیر میں آیہ کریمہ إِنَّكَ لَتَعْلَمُ ضَلَالَتَكَ الْقَدِيمَا اور آیہ کریمہ اِنَّا نَسْرَاهَا فِي ضَلَالٍ جَبِينٍ انہیں دو آیتوں کا ذکر فرمایا (تفسیر عزیزی میں آیہ اول الذکر پر اکتفا فرمایا ہے) جیسا کہ شفاء میں انہیں دو آیتوں سے نظیر پیش کی بھلا سورۃ شعراء کی آیت میں یہ توجیہ منقول ہوتی تو کوئی تو اس کو نظیر میں پیش کرتا۔ معترض صاحب اب یہی اعتراض حضرت ابن عباس حضرت جعفر صادق ابن عطاء وغیرہم ائمہ کرام پر کر بھاگو کہ جو توجیہات منالامین ان ائمہ نے فرمائی ان میں سے اکثر شراد کی آیت میں ان سے منقول نہیں۔ یہاں بس وہی دو تین درجہ منقول ہیں بلکہ شفاء و مدارج النبوة و تفسیر عزیزی کے مصنفین پر بھی اعتراف کر دیا کہ انہوں نے اس توجیہ کو برقرار رکھا جس سے تمہاری مزعومہ درخی لازم آتی۔ آگے لکھتے ہیں تمام پیغمبروں کی محبت و عظمت فرض ہے اور امانت کفر ہے۔ درجوں کا فرق الگ چیز ہے مگر ایسا نہیں کہا جاسکتا کہ ایک جملہ ایک پیغمبر کے حق میں تو ہیں سہ۔ دوسرے کے حق میں تعریف ہو۔ محبت و ایمان کا تقاضہ تو یہ تھا کہ دونوں جگہ یکسانیت اختیار کرتے (لَا يَخْلُقُ) اقوال۔ آپ امام احمد رضا علیہ الرحمۃ پر موسیٰ علیہ السلام کی توہین کا الزام رکھنا چاہتے ہیں اچی جناب امام احمد رضا نے جو کچھ فرمایا وہی مفسرین کرام کا ارشاد ہے ان کے فرمان کی روشنی میں اپنی بات تولیے۔ عبیدت کلمتہ تخرج من أفواههم اِن يَقُولُونَ اِنَّكَ كَذَبَا۔ بڑی ہے وہ بات جو ان کے منہ سے نکلتی ہے یہ نرا جھوٹ بولتے ہیں۔ رشید خلیل و اشرف علی وقاسم نانوتوی کی عبارتیں تو توہین نہ ہوں اور امام احمد رضا علیہ الرحمۃ کا قول جو مفسرین کرام کے ارشاد کا عین مفاد ہے۔ وہ تمہارے نزدیک توہین قرار پائے۔

شرم تم کو مگر نہیں آتی

منہ بھر کے امام احمد رضا علیہ الرحمۃ کو تو توہین کا الزام دے دیا مگر حسب سابق یہ نہ سوچا کہ یہ الزام کس کس کے سر گیا۔ اور کچھ نہ سہی شاہ صاحب علیہ الرحمۃ کے بھاؤ کی تدبیر بھی نہ سوچی۔

یوں نظر دوڑے نہ رہتی نا کہ اپنا بیگانہ ذرا پہچان کہ

یعنی ثبوت پیش ہے کہ شاہ صاحب نے بھی درخی اختیار کی ہے۔ تفسیر عزیزی میں سورۃ المنازعات کی تفسیر میں حضرت موسیٰ علیہ السلام کے واقعہ کا تتمہ یوں بیان کرتے ہیں۔

”و درینجا تتمہ قصہ محذوف است یعنی پس حضرت موسیٰ بسوئے فرعون رفتند و اورا فرمان الہی رسانیدند و فرعون در جواب ایشان اول چنیں گفت کہ آیا تو ہماں شخصی نیستی کہ در حالت چلگی ماترا پرورش کردہ بودیم و عمر ما در گذر ایندی اداں کار خود کردہ رفتی کہ میدانی و نا پاس نعتہا مے ماشدی ترا این مرتبہ از کجا حاصل شد کہ خود را ما دی و مرشدین قرار داد آمدی حضرت موسیٰ علیہ السلام در جواب فرمودند آری من ہماں کسم و کاریکہ بودم و در آن وقت نالوان و جابل